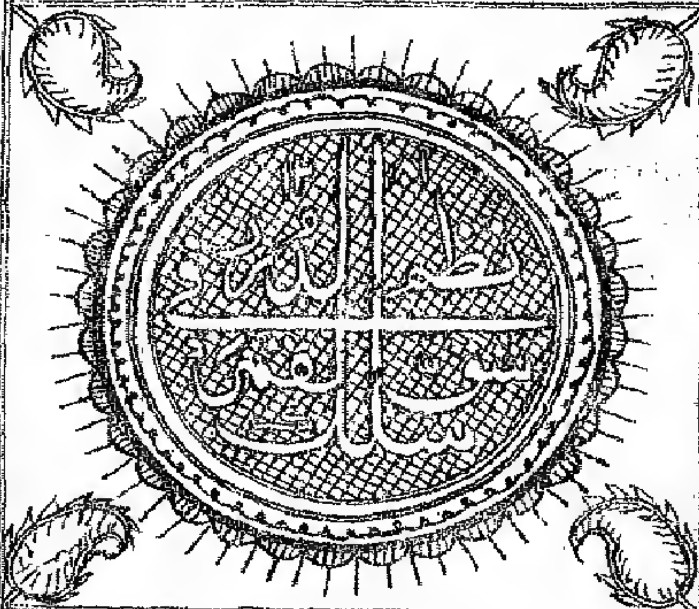


بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اما بعد فانه كرسيا لله مسماة بنظم الدرر في سلك شق القدر حرة تارة على نصا
 في ما يجلبوا البصائر كما راي بالبحر وتنوير من الاول في اولته من الكتاب السبعة والسبعون والثلث
 في فلك عقول التفتكيد من اهل النظر والتقدير في حكم منكر شق القمر تمقتها احتسابا بها عند خالق
 القوي القدر وهو صفة لتبليغ ما سبب البصائر في تقسيم خارق العادة اعلم
 انه على سبعة اشياء العتمة الاولى الهجرة وهو ما خرج من البحر بالغمر مقابل القدرة وامر
 الاخي زانبات الهجرة ثم حطت الهجرة اسمها هو سبب اظهار الهجرة والناء للنقل من الوصفية الى الالهية
 واما ما جسد عدد الشارة في الهجرة عبارة عن احوال خارق العادة يظهر على يد مدعي النبوة لاظهار صفة
 دعواه والاهم من ان يكون محمدا او عديا كعاد اهل النار فلو قال نبي ان محمدا في احياء هذا الميثاق
 وهو جسد النبوة كما عرف لك النبي وقال ان هذا مفتقر في خاتمة ابيه والصحيح ان هذا الاحياء معجز فكم لك
 على متلد دعوى نبوتهم واما كذا في يد النبي فلا يقبح في كون هذا الاحياء معجز فكم لك ان يدعي صدر من اجتهاد
 كل انسان ختانه في تصديق النبي فكذلك وكاف في البصير بين ان يعيش في هذه الميثاق معا حيوته مولى
 معتاد بها او يموت في الغمر بعد هذه التفتكيد كبر لو قال نبي ان محمدا في ان ينطق هذا المعجز فنطق بان هذا الميثاق
 كذا في فلك النطق ليس معجزة لعدم كونه على متلد دعواه وكذا كل ما كان من غير قوى العقول كذا في فلك النطق
 وتوهم شرط ان المعجزة ان يكون خارق العادة مقدور للنبي فان في الميثاق له كادعوى بطلان دعواه النبوة
 على المالك نزل على متلد دعوى النبوة وقال صبا المولى ان الله طاطا فان في الميثاق على افعال كذا في فلك النطق
 نزل على صدف عراه وقال طاطا كذا في المعجزة ان في خارق العادة مقدور فاما في فلك النطق العادة على
 يد النبي في الميثاق كذا في المعجزة ان في خارق العادة مقدور فاما في فلك النطق العادة على
 حركاته مثل ما جسد كذا في فلك النطق كذا في الميثاق مقدور فاما في فلك النطق العادة على
 هكذا ثم ظهر ذلك الامر طاطا كذا في المعجزة عدهم هذا الاخبار في البصير الذين كان عدهم فاما في فلك النطق كذا في المعجزة
 الخارق العادة كذا في فلك النطق في شق القدر كذا في المعجزة كذا في فلك النطق كذا في المعجزة كذا في فلك النطق
 في تجريد البصير الطوسي هو نبوت ما ليس معناه او نفي ما هو معتاد مع خرق العادة ومطابقة الدعوى التي
 فيه ما لا ينفك على البصير اما او كذا في فلك النطق مع خرق العادة كذا في فلك النطق مع خرق العادة كذا في فلك النطق
 التي معجزة اما ما نزل على صدف طاطا كذا في المعجزة مع انه عدهم كذا في فلك النطق كذا في المعجزة كذا في فلك النطق
 النبوة والذي يظهر على يد مدعي النبوة لاظهار كذا في المعجزة كذا في فلك النطق كذا في المعجزة كذا في فلك النطق

الحق بالفتح وتسمي
 الكتاب من اوردت في شق القدر
 في كذا في فلك النطق كذا في المعجزة
 له ما جسد عدد الشارة
 على
 مقتضب كذا في فلك النطق
 في فلك النطق كذا في المعجزة
 في فلك النطق كذا في المعجزة

على
 في فلك النطق كذا في المعجزة
 في فلك النطق كذا في المعجزة
 في فلك النطق كذا في المعجزة
 في فلك النطق كذا في المعجزة

من المجران منبذاً على اصطلاح آخر وعلى التعليل كما صرح به سابقاً المصنف قد قال في قوله تعالى لا تأخذاً بالآخرة
 ليس من قبيل المجران ومن عندنا من يراها كذلك ومنه من يراها على الذنوبية المجران كما على التفسير في المصنف
الفصل الثاني في الأوامر هو عبارة عن إخراجنا من المعادفة بغير من النبي قبل ما دون بعثته و
 نبوته كسلا من حجر مكة على سددها ونبيها هو صلى الله عليه وآله وسلم قبل نبوته كما رواه جابر رضي الله
 عنه والأوامر هي الأصل في الحكم المبدأ في الحجر فغيره كما قيل قال المصنف في هذا ما رواه الأئمة من هذا
 الخارج في المعادة في حكم تأسيس النبوة والحكم في الرسالة **الفصل الثالث في الكرامة** هو عبارة عن إخراجنا
 للمعادة يظهر من الولي وهو من كان على كمال الجاهلية النقص والعزلة والاستقامة وقال العلامة القفاري في قوله
 هو الصادق بأن الله تعالى رفعه عن صفاته جسمانية المظاهر على الطاعات الجارية من غير أن يكون له من صفاته كماله
 والنبوة لا تقتضي كماله ولا تقتضي كماله ولا تقتضي كماله لا يقتضي كماله لا يقتضي كماله لا يقتضي كماله لا يقتضي كماله
 الكرامة هي الكرامة على كماله ومعنوية والعوام لا يعرفون من الكرامة كماله الحسية كالأحوال والمواساة
 والمشي على الماء الطير في الهواء وطير الأرض نظائرها وأما المعنوية فلا يعرفونها كالأحوال والمواساة
 وقوفنا في أركان الكمال وحماقة في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال
 كالحق في الكمال والمواساة في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال
 الكرامة ما من المعنوية من قبل النبي الطرفة أو يزيد عن كماله في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال
 لحظة من المشرق في المشرق وسبيل من الطير في الهواء في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال
 مشروكة لا تقتضي من جنس كرامته مع كونه كرامته في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال
 الكرامة ما من المعنوية من قبل النبي الطرفة أو يزيد عن كماله في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال
 وقال شرفه أن الله مبتلي طي الكرامة في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال
 وأما جوار الكرامة فبعضه الذي كان في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال
 المستبرر في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال
 وشق الغر وبيع الساع في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال
 وأما العلامة القفاري في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال
 في بعض المجران في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال
 في كل مكان في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال
 رضوان الله عليهم ولا يذهب طبعك أنه لا يوهان لهم على هذا الاختصاص قال الأمام المولانا في أركان الكمال
 المعتزلة في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال
 واقفهم في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال
 على دعاهم في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال
 الولي فمنا ومن المجران في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال
 نبوته صديق رسالته وقيل على صديق الكرامة في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال
 ذكر في المجران في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال
 في أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال
 من أركان الكمال والمواساة في أركان الكمال

هذا هو المصنف

هذا هو المصنف

هذا هو المصنف

هذا هو المصنف

[illegible]

فد
الامانة
سجل
المعروفه
جس
مراق

القانون الاول

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

امریکن نیشنل ریفرم و ریسرچ
اتحاد شکافان پیدائش کو روکنا

انقلاب
مورگان
نویسنده: محمد علی محمدی
۱۴

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

العبد المذنب
الحسين بن علي


2-2-2

۱۰۰

مجلس الشورى

مجلس القضاء الاعلى

توفي الشيخ في سنة ١٢٠٠ هـ



100-45710



الشيخ

SECRET

مجلس

مجلس شورای اسلامی

مجلس الوزراء

١٥٠

الشيخ محمد بن عبد الله بن محمد

اداره امور مالیاتی

سازمان اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران

[illegible]

مهم وكان متفقاً بصفة العلم والصالح بعض كونه ومجازاته صلى الله عليه وسلم حتى بين مجزة
 شق الفريغالي السامري هذه اية تقوية لولم تكن سحر الشاهد فما اهل جميع الميلاد ومن اداه يلدوا
 المدا فاحدثوا عظيم كتبه ارباب العلم في الدفاتر ودفاتر انا شوا واحدا وحفظه فان الفطرها في
 اهل الدفاتر الرضى فتحوذ فتر عهدته صلى الله عليه وسلم وقد كان كتب فيه اثنى التارخ الغلاني راى
 ان الفريغالي شق التارخ في ان على السامري حقيقة الدين المجدى فامر من بعد النية وظلوا الطريقة
 وعزموا الى الحرمين الشريفين واما الله شقوا بالاختفاء من عباد رياسة كليب مع ذلك الجمع على
 لينة وسياق الى مكة المشرفة واما وصل الى بندر شجر احاط به من الموضع مات هناك في رجب
 قاما الرواية الصحيحة فيكون السامري راى بده بعد وفاته صلى الله عليه وسلم واستحقاق الفريغالي
 الشق الى كافي التحقيق هذا الامر العظيم فوصل الى الخبر بان حجة الادعي المنوية وشنق الفريغالي
 المسامري على السنية مسافر الى الجمار وتشهد به حجة صلى الله عليه وسلم واخر من خرج البنية الحجازي
 الاسانكة بالمعروفة الى طنه فمسا فر مع جميع من اهل الاسانكة الى الوطن فوصل الى بلدة طهار في رجب
 الرحيل بعد وفاته من قبل في مائة في تلك البلدة وقد فقه هناك فبدا يزار ويتبرك به انتفى لها
 في حكم منكر هذه المجزة اعلم انه قد مر ان بيت شق الفريغالي مشهورا ومنافذ في الاول منكره فيمكث على
 يكفر قال القاري في شرح العقدة الكبرى في الجبل من امير الاخبار النوانة في المشرفة كذا مثل حجرة لسر الجبل على
 الرحال فمن انكره اصل الوقت واصل الاضحية كذا انتهى في كافي فبده بغيره في الشريعة كانه لو انكر متواتر في
 غير الشريعة كما لا وجود سانه وشيعة على غيرهما لا يكفر ثم اعلم انه اذا بالمتواتر ههنا الموازاة في
 لعدم ثبوت تحريم لسر الجبل اصل الوقت والاضحية بالمتواتر المسامري في اخبار الرواية عنه صلى الله عليه وسلم
 ولم على ثبوت حجة النبوة في شرح العقدة وشيعة ههنا انه اما متواتر وهو ما رواه جماعة عن جماعة
 كالبه سور نواطهم على الكذب في انكره كذا ومنهم من رواه واحدا عن احمد ثم جمع عن جميع لا يتصل
 توافقهم على الكذب في انكره كذا عند الكل الا عيسى اياي عن عتبة في انكره وهو الصحيح او خير الواحد
 يرويه اياه في انكره فلا يكفر جماعة غير انه انما يتبرك القبول اذا كان في حجة او حسنا وفي خلاصة من
 حديثنا قل بعض من مشايخنا يكفرون في المتأخرين ان كان متواتر القبول ههنا هو الصحيح اذا كان في حجة
 الاحاد من اخبار على وجه الاستيفاء والاستقفا والاكثار انتهى هذا ولقد استخرج القلم من خبر هذه
 والتجسس في الحجة الحادى عشر من شهر شعبان المفسد في السنة الثامنة من العشرة الاثنا
 من المائة الثمانية من الف الثاني من هجرة رسول الكريم المئات بده حيدر ابا دصا انها الله عن
 والماء من المولى الملك الديان ان يستوعبوا بنا بالقرآن وانا العبد الفقير الى المولى العفى
محمد عبد الحليم الاضحية الفقيه نسبى ولكنوى طنا والخلفه من ههنا والقادر مشير بابي جلال
 والجاه مولانا محمد امين الله اوصاله الى غاية معناه والحمد لله رب العالمين الصلوة والسلام على رسوله وجميعه

الشيخ الفاضل
 ابو عبد الله محمد بن عبد الله
 القاري
 في تاريخ
 الحسين بن سعيد
 في تاريخ
 الحسين بن سعيد
 في تاريخ
 الحسين بن سعيد

الشيخ الفاضل
 ابو عبد الله محمد بن عبد الله
 القاري

صلى الله عليه وسلم
 الشيخ الفاضل
 الحسين بن سعيد
 الحسين بن سعيد
 الحسين بن سعيد
 الحسين بن سعيد

صورتی ما حدره اطامع الحق الجرح المدقق المدارس السجدة المقدسة النبوية
 الشیخ محمد بن محمد الصریب المشافعی ادا م فیضه الله الوالی
 الحمد لله الذی اجد انبیاءه بالهجرات الحارقة وسد اصفیاءه ورسله بباہر البراہین
 والحدیث الصادقة والصلوة والسلام علی نبینا وحیدنا سیدنا محمد الذی جعل انشقاق القمر من ابد
 معجزاته الساطعة فی الوجود واهد آیاته الاطعمة لكل ملحد والقائمة لاهل العناد والحدود المجددة
 علیه وعلی آله واصحابہ انجم الہدی والعلاج وانصاره ونا بعبیہ واحزابہ ما طبع فخر وشار
 فی حق العلاف لاح اما بعد فلما من الله تعالی علی بالوقوف علی هذه الرسالة الفارقة ونز
 طری فی فکری فی ربار یا ضیاء الایقنة الدائمة لکنتیها قد اشرفت شمس تحقیقها وازرعنت
 بالعلوم احیاض تدفیرها شاهدة بالمولفها من عزیز الغنائل متخلیة من منطوق مغفوة
 دایم والقوام بل للیلة نوره من عالم جلیل وامام فی ضل المیل جزالة الله احسن الجزاء کافر
 الا سنی وحق لک اوله واخواننا المسلمین بالحبس بجاء خاتمة النبیین المرسلین صلوات الله
 وسلامه علیه وعلیهم والهم وصحبهم اجمعین قاله الفقیر الی الله تعالی محمد بن محمد
 الصریب خادم العلم الشرعی باسبغ اشرف عین النبوی حرد ذلک وحردی بملایمة خیر الوری
 صلوات الله علیه وسلم فی الیوم الثامن من شوال الله المحرم الحرام افتتاح سنة الف
 مائین وثمانین من هجرة سید المرسلین صلوات الله علیه وعلی آله وصحبه اجمعین



خاتمة المطبع خیر المثل القوی والقدر والقدرة علی من لا یقدر علی انما بعد فقهه فی طبیع سائر الفاعل والکافی
 بایة سنة ثمان مائة وثمانین من الهجرة النبویة فی شهر رجب من سنة الف وستمائة من الهجرة النبویة
 محمد شوقی سید الدری فی المطبع الکبریٰ بمصر علی شرف

قطعة تاریخ طبع برال نظر الدری فی سلاشق القمر اشاع فی نظیر صبا ملین خیر عز الدین سید العزیز

عالم به شوقی عسید العلم	کر و ترمیم سید خیر البشر	ون بکون سید که هست از لک	کشتن دین اهل نفس
سنة مطبع علی شرف	الک بود مطبع او فیض	گفت عزیز از سید تاریخ آن	طبع شد مع شوقی اتم

قطعة تاریخ طبع از بنیای طبع اعرف منشأ شرفه فله مخلص با شرف

علی کشتن جان معضین	بربری حسن هر یک بر	کتابین هر یک علم کی طبع کن	هر کشتن خالق می اگر بشر
غرض از دوزخ ده سادید	که می بیند عباد خیر بشر	بنایت بر روی سوز نکوش	کلی شوقی اهل تکار
	بیک شوقی هر یک کس	کامل بود شوقی شوق	

التحلية لرسالة التوبة

تصايرها فاحمل عند الخليل عليه
من يفتي فاحمل عند الخليل عليه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لمن وجد بكلمة واحدة سواء كان صائداً أو كافراً غافلاً أو خبيثاً أو كاذباً أو ما من الوجود فإبار
 للنظر قيمة اختاره بعض المشركين وهذا يوحى إلى الطول وهو مشرب بما باب الفضول والقصا
 فله لقال مجبة في الوجود بكل ما وجد أو للسببية فكل سبب لوجود لا يقال إن كان هو تفسيرا
 ليا وأما من الوجودات فغيره إما إلى الحديث القدسي كنت كذا مخفياً فحسبت أن أحد من الخلق
 وسجد بكل ما سجد من الأعداء والكرام وغيرها فإنه لا يسجد بالحقيقة إلا الله المتجلى بجميع النسيب
 والجها ت سه كقوى كل كوش برأ وأزبليل مبكى + كاشم شكل حى شود مبرجى بانا وچين + فالساجد لها
 هو الساجد له فكلمه كاجرف ولذا قيل له الكوا فزبت كما كشتى + جواد من خود كرا كشتى + ولفظ
 والكلمة على خير من نطق به واصطفا الصديقان البيران اجان الى النقول المذكور اى قوله الحمد لله على
 خير من نطق بهذا القول صطفا ودهم لا نبياء والعرفاء وخيرهم ولهم يعنى مبيدات صلوات الله عليه
 فح المستكن ان جنان الى من + فحتم ان يكون المستكن ان جنان الى الله واللب على به التقدمة اى على خير من نطق
 واصطفا وان يكون المستكن ان جنان الى الله واللب على به التقدمة اى على خير من نطق الله
 واصطفا وان يكون نطق بقوله تعالى اى مضمون هذه الآية الكريمة ايسما نولوا فتم وجه الله
 والمراد القول بالخاص عن نارية فانية ودخان فهم الغيرية + ما وتودر ميانه وهو ميم + واليه الايام
 في قول المولى العكوس چون محمد بالوجود از فارود + هر كجا روكود وجه الله بود + وذكر العشرة في تفسير
 الآية الكريمة قوله لا منها انها نزلت في الدعاة اى انما نولوا حالة الدعاة فوجه الله اى انه يسمع عنهم كما يشهد
 في الدعاة التوجه الى القبلة ومنها انها في حق المكيدين الذين يصلون الى الكعبة المنيرة ومنها انها في حق النساء
 الذين مشيخات الله قبلت فيهم ويصل بالضرى بلها قول بالضرى فتم وجه الله اى قبلته واجنباء معطوف
 قوله اى رآه خير اكل احسن الحال المراد بالانباة وامنه صلى الله عليه وسلم فادج فيه كاصحابهم خير
 اسر كل نبى وآله كما قال الله تعالى كمن خير امة اخرجت للناس من احسن الال خولا في الجنة من كل نبى وآله
 والى لهم وحسن ما تب اعلم الله اى الغير انهم لم يولدوا كالكسوف من الخلق والحكام الامام عليهم باحد احوال البدء
 والمعروف في نزل الامامة كذا قيل وقال العلامة التتمة ان هو العلم بالعقائد الدينية من كداسة اليقين والحق علم
 بهما الوجود اى علم ما عليه نفسا بقر بقدر الطاقة البشرية لوان الواجب له علمه موحدا للملك والآن العظماء
 ما يفتي في الية النبوى في اى ما نافية ان كمن ختمها الى الحاج عنها اماما تامة ان يكون مفتيا الى الحاج

له
 احمد ابن بابكر
 يفتي

ليست كجارية قبل تأليفه الممكن بالوجود ليدل على أن الممكن المعدوم ليس شيئاً كما هو عند الفريقين كذلك إنما
 الاتحاد مع الواحد الممكن بالوجود لا غير هذا خلافاً ما عليه الحقوقيين من الحقيقة قال صاحب الشفا الكامل به
 إنما الوجود والمعدوم والنفى والبيان أنا السمو في التناقض والأفع والراعي أنا انتهى فلو كانا في الحقيقة
 الحقاق لما كانت حقيقة كلية من الحقاق الكلية الصبيانية بين حقيقة الحقاق وبين كل حقيقة كلية من الحقاق
 الكلية فإكان موجوداً من الموجودات للصبيانية بين كل موجودين حقيقة الحقاق كما قال الشيخ ابن العربي في
الخطب العيسوي من فهو الحكم ولو كان شيئاً لم لا الواسع في ذلك ما من لولا حقيقة الحقاق الكلام حقيقة الحقاق لما كان
 الحقاق وحده لا تسمى أن الأول يرى السطح الواحد ما بين فلو اطمع في السطح الواحد بعد السطحين الصبي
 فاستدعى الواجب لكون حقيقة الأقسام صائر الحقاق واسمها الظاهر أفراداً لا شيئاً مثلاً وكذا أفراداً لا شيئاً
 وتوضيحه أنه لما ثبت أن الإنسان يحمل عليها حقيقة الكلية وأن الحقيقة الكلية تحمل عليها حقيقة
 الحقاق فلو لم ير الإنسان يحمل عليها حقيقة الحقاق ولما زال الحمل هو الاتحاد وحده أو لا أصالة في الوجود
 الحقاق فلو لم ير الإنسان يحمل عليها حقيقة الحقاق ولما كانت الحقيقة الكلية أطواراً طناً ولا نواظراً في الحقيقة
 الكلية اسمها الباطن كما فراد اسمها الظاهر فهو الباطن وهو الظاهر فنقول أي مستنداً لا شيئاً الصبي وجهه في
 أن كل موجود عينه ما أصل في شيء ما الشيء الذي تعين بتعريفه يدان قلت يا صاحب الشفا الماء أي أصله
 ومثله أي مدركه لا يقول أنه أي كل واحد من الماء الذي متعين ممتاز مثله أي مثل أي كل متعين ممتاز
 له أصل أي حقيقته المتعين كما امتياز فاصلة أي حمل يدان قلت من غير أن الجواب السابق إلى أصل حقيقة الكلية
 فنقول هذا هو الحق أي ظاهر الظاهر في تعين الحقيقة الكلية للبيان هو بل للأضرب بقول أي الحقيقة الكلية
 لزيد متعينه ممتازاً عن غيره كونه الفرق حقيقة أي حقيقة ذلك الموجد الآخر كما فراد أصله أي
 الحقيقة الكلية لزيد إذا كان له التعيين من أصل فلا ينقطع السؤال إذا انجز الطرف أي الكلام في الطرف أي
 العاينة أي التي تعين له ولا امتياز له عن شيء موجود سواء كان فرداً أو حقيقة الكلية بالهوية والمصدر
 بل هو متعين بكل تعين فهو الوجه الصفة أن شئت قلت بل المائية الصفة وأما من كان متبداً الوجه العدم
 عند ادبار البرهان العجيب يقول أي الحق والمشاو أن تعين الواجب ما به فيشخص عليه أي هو متعين
 سائر الهويات مجرداً عنه لأن تعينه لو كان قدما على حقيقة كان دماً لها لا متبداً جزئية المستندة للفرق
 في ذاته كما كان مصداقاً ليقترن إلى الغير أي العرض لا تنقار علامة الامكان فيكون حكماً وكل حكماً به ذلك
 حلة وعقله أما غير حقيقة الواجب من زمان يكون الواجب محتاجاً إلى الغير في تعينه هذا حال وأما نفس حقيقة الواجب
 والعلة كما يدلها من جود قبل العلل وكل مال غير فله تعين سيكون الواجب في متعين قبل تعينه فيكون التعين
 حاصل قبل نفسه لا أول أن كان غير الثاني لزم تقدم الشيء على نفسه هو حال كما كان غير المتقبل للعلل
 فيتمسك بسلسل التعيين أو ينتهي إلى تعين غير عين الذات بل لظهور هذا ما قاله وكذا الوجه أي هو والخصم عين ذاته
 فإن جوده لو لم يكن عيناً له لكان أمراً لا هو حال لا مستلزماً للتركيب ذاته فكان عادتها الحقيقة في الغير
 فيكون حكماً هيبتاً إلى حلة فهي تكون غير حقيقة الواجب لا مستلزماً لاعتبار الواجب إلى التعيين جوده
 بل كونه أنه كما قاله العلة لا دلالة لها من جود قبل العلل فيكون الواجب في جوده غير قبل الوجوب للعلل
 أي كما تقدم من لزم تقدم الشيء على نفسه لا كما متبداً بل المتقبل الكلام فهو سلسل الوجود ذاتاً وينتهي إلى
 هو عين الذات على الظاهر أي ما في الواجب وجه التعيين أنه كيف يقع عليه أي فيقول صبيانية التعيين الوجه ذاته
 أنه حقيقة الذات المتقبل للعلل لا جوده عن جوده هو كما لا امتياز له عن شيء موجود وليس له غير كما هو

هو سبحانه الذي هو مقامه بغير دليل فكيف يكون دليل خارجا عنه فصدق الله عليه ولم يمتدحوا له
 ومنتهى جميع الامور كان سدا في الدنيا فلهذا جعل الصالحين غاية في شدة الشكوكين في كل عرفت وسمعت ان
 شيطانه عليه السلام على يد كذا وكذا في الصحاح اى هل سمعت هذا وعرفت فعناء كذا في
 معالوان الشيطان غير خارج عن الاقسام بل هو فيه فذا اسلم هو اسلا ما كما ملاه اسلم كل فيه شيطانك
 بينك الشيطانك منك فتفرقة الخاط منك بجمعيته منك من يقبل بذلك اى بان وجود الواجب ^{عند}
 وهذا القول معلوف في قوله السابق في قال ان جو وعين انه بل كل انه موجود وجود غير جو الحق ايضا ^{في}
 الديونية والحاسية الاخرية فانه خلاف ما نفسك كما في فنقول ان قولهم اسلم اى اى النظر الواحد للمفيد للوجود
 وكذا مفيد كل شئ يجب ان يكون موجودا قبل الافادة بخلاف ما قبله اى قبل الوجود فاقبل كل شئ مجموع اعلم ان هذا
 القول منه مستند لا على ما قالوا من ان الواجب موجود وجود غير جو والممكن يعني ان الواجب مفيد موجود وجود
 والوحيد المفيد يجب ان يكون موجودا قبله بخلاف ما قبله قال مصنف يح رد عليه يمنع التفرقة واثبات الديونية
 بين الافادة والقبول في نفس ما صلتا فان لم يوجد جو موثرا احد في ما قبله لم يوجد جو موثرا اخرى ايضا ^{فيها}
 والفرق بينهما وكذا هو الفاعل حين تحقق وصف القبول لا قبله كذا وجو المفيد حين تحقق الافادة لا قبله
 هذا هو الغرض لا يصلح من ملاحضة الرسالة ولذا ساهاها المصنف في رسالة الشبهة بين الافادة والقبول
 فكما ان كل شئ ما لم يكن موجودا لم يكن مفيد شيئا كذلك ما لم يكن جو لم يكن مقبولا شيئا فقبول شئ ^{في}
 ان قبله الفاعل لا يوجد موجودا في ذلك الشئ وعطائه يقتضيه كون المفيد المعطى موجودا فان قلت يكفي في
 القول ثبوت القابل قلت في كفاية ثبوت المفيد هو الحق كذا قال المصنف في الشبهة وكذا رد عليه في الفصل
 الشرح من ان كان الواجب ثبوت قبل الافادة فلا يكون الواجب معطى كذا قال في اول الرسالة كذا في
 كونه معطى كذا في انه يدركه العقل كذا في الحواس فلا منافاة فيهم بوجه عليه ان الثبوت هو الوجود فكيف يكون المفيد ^{في}
 قبل الافادة غير موجود ولو اريد بالثبوت ثبوت لا يترتب عليه الا انه فاشا انه للواجب من غير جو فيقتضيه
 لثباته في الله عن ذلك علوا كبيرا ثم نشاوا عليهم الفرق لوان الشئ ما لم يوجد لم يوجد فلا بد من ثبوت
 العلة للوجودة على المبادى بالوجود بخلاف قبل الوجود فانه مستفيد له فلو كان منقذ ما عليه الوجود لزم من
 استفادته له تخصيصا لما قبل وهو بطر وقد منع على هذه المقدمة مستندا بانه لم يكن جو ان يكون الماهية
 من حيث هي علة له من غير اعتبار وجودها وعدوها فقال بعضهم منهم الضمير الطوسي ان العلم بهذه ^{المقدمة}
 من غير متعتها كما برة لا تستلحق المبادى قال بعضهم ان هذا المنع اسيرد لو اريد بكونه موجودا انه شئ للوجود
 من جوده لا انه على ماهيته واما لو اريد به اسم من ان يكون شيئا للوجود او الوجود لنفسه فلا فالواجب ^{المفيد}
 مقامه على المستفيد للوجود وهو نفسه فان اعتبرنا انا اذا قلنا انه فلهذا موجود فلا نعلم به انه شئ
 موضوع فيه الوجود بل اسم منه فكونه موجودا وكذا وجب اسوعا لفرق بين اعتبار اللفظ باعتبار اذنه
 هو بوجه مطلقا كذا في الوجود او وجودا باعتبار اذنه هو بوجه بكونه عليها ما يترتب على ما احيانا موجودا هكذا
 سائر الماهيات لوجوبه لا لوجوب قدره باعتبار وجوده باعتبار وعلم باعتبار علم باعتبار الى غير ذلك قال
 لفرادى انا اذا قلنا انه فلهذا موجود فانه لفظا محاذيا لانا لانه به انه شئ موضوع فيه الوجود بل معنى ^{في}
 نفس الوجود في قيل ان احاطا كل شئ يقتضيه ان يكون المعطى للمفيد قبل الافادة صاحب ذلك الشئ ^{في}
 متصفاه بخلاف ما قبله فيلزم ان يكون الواحد للمفيد للوجود موجودا بخلاف ما قبله لفرادى ان فرق من قبل ^{في}
 لفظ بان الافادة لا تتعلق الا بما كان عند المفيد وانصف به المفيد فيفيد لا في القول لا يتعلق الا

المؤثر فيه وفي كل جهة في كل موطن شريف أو ذليل هو الله تعالى في العدم العام بالله والمؤثر فيه
 بكل وجه أي بكل وجه له الحق باعتبار وجوده وعلى كل حال أي من أحوال المؤثر فيه العقيدة المتبدلة بعد وجوده
 وفي كل جهة من أحوال الكونية هو العالم أي المتوثر اعلم ان بين المؤثر والمؤثر فيه مناسبة وهو ما سنذكره
 صار هذا التفسير روح الحكمة الانسانية كما قال المصنف فيجوز في كل شيء أي في كل شيء من آثاره في كل
 أي في كل الوارد بأصله أي بمؤثره الذي يناسبه فان الوارد لابد ان يكون فرعاً عن أصل كما كان الحقبة
 الكلية من العبد فرعاً عما يشاء من النوافل والطاعات العبادية من العبد في هذا الحب والعشق النوافل
 بين المؤثر والمؤثر فيه اعلم ان المؤثر فيه هو العبد اذا وجدت في الجانب الآخر من حيث حرمة كاحد من الحروف
 اما المؤثر فهو حبس الظاهر النوافل والطاعات اما حبس الحقيقة فالمؤثر هو الله فان تأثير النوافل انما هو
 باعتبار كون الافعال ظاهرة من الحق في مظهر العبد ومظاهر وجود الحق سبحانه تعالى فالمؤثر فيه انما هو حقيقة
 للفعال وكان الحق تعالى هذا انما هو الحق تعالى سمع العبد وبصره وباقى قواه فرعاً عن هذه المحبة الكلية التي هو
 اخرون النوافل في هذا أي هذا الاثر في حق تعالى سمع العبد وبصره وباقى قواه اثره في حق تعالى هو المحبة والمؤثر
 فيه وهو العبد لا فائدة في انكاره لثبوت شرا باطنه في الصحيح ان كنت مومناً والمؤمن من آمن بآثاره صلى الله
 عليه وآله وسلم انما حقيقياً يقينياً بغير غش من العقل او الوهم كما هو ايمان مقلد أي بانهم اما العقل السليم
 صاحب العقل السليم هو من سلم عن العقيدة الفاسدة وبقي على الفطرة الاصلية الطبيعية فهو اما صاحب
 الحق في كل طبع أي موطن عنصري في هذا الامر على ما هو عليه نفسه بالكشف في العبد في ما قلنا من كون الحق
 عزيز القوي فيكشف عليه كبريائه فيخلق في القوى كونه عبقها من جهة مظهرها عنق مؤثره اذا فرغ في النسبة
 الى الحق بين مظهر ومظهر فيلزم أي تجلية الحق في صورة ومظهر يبرزه في كل صورة وكل مظهره سايه
 معشوق اذا فتاد برعاشق به مثله ما باو محتاج بودر او يا مستعان بودر واما مؤمن أي مصدق
 بالانبياء والعرفاء وهذا معطوف على قوله اما صاحب الحق أي منقاد باو او لا يباينوا هيم يومن به أي
 قلنا من الحق تعالى سمع العبد وبصره وباقى قواه كما ذكر في الحديث الصحيح لا يد من سلطان الوهم بل يدين الحكم بالحق
 في العقل المذكور الذي ربه العقل الانبياء من الشهادة العيانة الباطنية المتشاكل فيما جاء به الحق تعالى
 من معنى التشبيه وهذا اما متعلق بقوله الباطن أي الغش في باطنه واما متعلق بقوله عبق أي يحكم
 الوهم فيما جاء به الحق في هذه الصورة أي الصورة الانسانية التي تجلي فيها الحق فوما او نقطة وقيل المصنف المراد
 بهذه الصورة الرسول كانه أي ان هذا الماثل مؤمن بها أي بتلك الصورة التي تجلي فيها الحق فوما
 نقطة مع ما فيه من معنى التشبيه أو بصورة الرسول أو بالشرائح فلا بد من أن يكون باحكم المذكور واما ما
 نوع من أي شيء من الانبياء والعرفاء اهل الكشف والشهود في الحكم أي يروى عن الوهم أي على امر هو في اعتقاد
 وهو مؤثر ان الحكم من هذا الحق حقيقة وجوده والنسبة بينهما النسبة المحبوبة للماء والنوافل والطاعات
 والحق سمع العبد وبصره وباقى قواه بالوهم فانه يترك بوجه ان الحق منزه عن التعيين وهو غير المحسوس
 بوجه وهذا الحكم وهمه على خلاف ما نفس الامر والعامل اذا انور بشور الكشف والانيات يترك ما عليه الامر
 المبرق من الحكم الوهم والتجليل بظهور الفكر أي انما أي ان فكرة قد احوال أي تجلي لها على الله ما عطاها
 في العقل الحق من معنى التشبيه في الوهم في الحكم الوهم في ذلك الحكم الوهم هو ابطال الحكم الذي
 يار فيه أي يفرق غير الوهم من حيث تجلي لعلية لا يتجلى غير الوهم لعلية عند نفسه في ذلك الوهم
 هو الكاذب فيكون بنفسه احكامها الى هيت ثم كلام الشيخ ابن القزويني عن المصنف ان المراد

انها بتسليم المقدمة المنوعة فقال وان سلم ان معنى الوجود هي ان يكون صاحبها متصفاً به هكذا
اي يجب ان يكون متصفاً بذلك الشيء فقولوا ما نافية بل هو منتهى من هذا المسلم ان يكون الواجب وجوداً
بوجوده من غير خروج الممكن للفناء بل ما موله يلزم منه انه اي ان الواجب صاحب ذلك الوجود الفناء لا
وجود الممكن اي له نسبة الى الوجود الفناء ولا يلزم منه ان يكون جوهراً بل هو في نفسه ما قال بعض الشراح
ليس للممكن وجود مفاداً بل هو مجرد المعبر به وليس بمفاد ففقيه انه كما منافاة بين كون شيء وجوداً للمفيدة
كون ذلك الوجود مفاداً ومن يقتضئ المفيد ان يرد ههنا ان مدعى الخصم ليس بالمفيد للوجود يجب ان يكون متصفاً
بالوجود بمعنى ان له نسبة الى الوجود بل مدعى ان معنى الوجود يجب ان يكون موجوداً بمعنى انه فاد الوجود فبما
كتبت ان لا يكون له نسبة الى نفسه فاما معنى التسليم فتدبر كما لم يصح الفقيه السواد مثلاً فانه اي ان الصباغ
السواد والفناء اي هذا السواد من جهة له نسبة الى السواد الفناء ولا يلزم منه ان يكون الصباغ نفسه اسود
فكذلك وجود الممكن عند الواجب فيه صاحبه وله نسبة اليه كما يلزم منه ان يكون الواجب وجوداً متصفاً بالوجود
نفسه مع قطع النظر عن الاثر الذي هو ممكن فكونه موجوداً بمعنى انه فاد الوجود الفناء فوجوده هو في الوجود
به الواجب بحد ذاته الوجود كما هو من المعنى الشخصي من انه فاد الوجود فقول من قد بل لصور العالم كما يوجد
تلك الصورة كما لا تتغير الصور لانه كذا قال المصنف في شرحه وقال بعض متقدمي المصنف في شرح هذا الكلام ان
هو في الواجب كما لا يكون وجود الواجب هو وجود العالم كغيره وقرئ ما بينه وبين غيره فليل العالم اي عالم فوضته مفيدة
تلك مثله مطلق معنى عن العالمين فيصح ان يقال ان في العالم هو في الحق كما انه لا وجود ولا وجود ولا يبعد ان يقال
ان في الحق هو وجود العالم كما لا يقال ان في الحق الانسان الذي هو مثله من شئونه هو في ذلك ويزيد ان يقال ان في
هو وجوده لا يثبت انتهى وفي بعض المشرحين ان له لا يلزم منه الخ جاز دخل مقدر هو انه لما كان في الواجب
الوجود الفناء فيلزم ان يكون متصفاً بصفات الوجودات المفاد من السواد والبياض وغير ذلك فاجاب عن
لا يلزم من ذلك اتحاد الوجودي لا تصادف صفاتها الخاصة أما كان الوجود في حد ذاته ليس بقابل للألوان ولما
كان الوجودي الوجودية للنظر بالوجودات كما هي ليست في حد ذاتها الاما هي في مرتبة او وجوداً محضاً فلا يشوبه
غيره اصلاً انتهى هكذا اي كون الواجب وجوداً بوجوه الحق المبين في الصدق المتبين فلا تنظر الى الحق والوجود
عن لسان الحق ولا تجعله موجوداً خارجاً مستقلاً مجرداً عن التعينات الامكانية متجاوزاً التقيد بالظهور
ولا تنظر الى الحق وتفتقر الحق من كل الوجوه بل انظر الوحدة في الكثرة والكثرة في الوحدة فلا يكون شئ من هذا
ما ضاع من شئ ولا يفتقر شئ من مقام الاحدية والتجرد عن المظاهر بوجوه تبة الذات الاعتبار السابق على الاحتياط
وتبينها الاختلاف خصوصاً في تقديره اصلاً وشبهه مغايرة التبعيض بالمظاهر بوجوه تبة الوجودية الطائفة للاصا
والصنفا وفي هذه المرتبة هو مصور العالم وتم بالجميع غير التزديد والفتنة في تقديره اصلاً كما لا يقل
العالم في المحامي قد انتهى وبنو اي الواجب يقال المفيد السمع المبرر باقي القوي الاعضاء في تقديره سابقاً
شئ صاحبه فكان هو شئ سميعاً وبعيداً الى صاحب السمع المبرر هو السمع المبرر كغيره فاحسن مستفاد
من تقدير السمع الذي هو علم انه يتبادر من هذا الكلام ان كون الحق سميعاً وقديران اعتباراً انه مفيد
وليس انما يكون سميعاً بذاته الا سمعاً ولا يميز بذاته الا بصره كما انه موجود بمعنى انه مفيد وجوداً
فان كل فيه وهو كالموجود المظاهر في كونه كانه في السمع البصير كغيره ثم قد قيل في قوله
فقال في قوله في الوحدة فان كل التسمي هو كونه في كل تسمي متعين والمقابل به هو في
الوحدة في قوله في الوحدة فان كل التسمي هو كونه في كل تسمي متعين والمقابل به هو في

[illegible]

قصة الط

اما بعد اخبركم الصلوة فقد استتب طبع شرح رسالة التسوية المسمى بالقطبية من تصانيف النجاشي
 القمقام والجليل الصيام حاج الحرمين الشريفين خاتم كلام رب المشركين مولانا محمد عبد الله
 ابدى الله الكريم شيخهم الفاضل النبيل والعالم الجليل المولوي محمد معشوق علي سلمه الله ان
 يحفظه الله في الطبع العلوي باهتمام ذي المودة والامتنان محمد علي بخش خان سلمه رب المنان
 سنة احدى وثمانين بعد الالف والمائتين من هجرة رسول التقلير عليه وعلى آله
 صلوات ربنا الشريفة انا العبد الفقير ساجد الله القدير ابو الامجاد محمد لهاد وحفظه
 الله عز الشري والعناد

جدول اول في احوال غلاظ نظم الدر في سلا وشق الف				جدول اول في احوال غلاظ سبالة قطبية من تصانيف			
من تصانيف مولانا محمد عبد الله الحلي سلمه الله الكرم				مولانا محمد عبد الله الحلي سلمه الله الكرم			
صفحة	سطر	غلاظ	صميم	صفحة	سطر	غلاظ	صميم
١٠	١٤	١٤	١٤	١٠	١٤	١٤	١٤
١١	١٤	١٤	١٤	١١	١٤	١٤	١٤
١٢	١٤	١٤	١٤	١٢	١٤	١٤	١٤
١٣	١٤	١٤	١٤	١٣	١٤	١٤	١٤
١٤	١٤	١٤	١٤	١٤	١٤	١٤	١٤
١٥	١٤	١٤	١٤	١٥	١٤	١٤	١٤
١٦	١٤	١٤	١٤	١٦	١٤	١٤	١٤
١٧	١٤	١٤	١٤	١٧	١٤	١٤	١٤
١٨	١٤	١٤	١٤	١٨	١٤	١٤	١٤
١٩	١٤	١٤	١٤	١٩	١٤	١٤	١٤
٢٠	١٤	١٤	١٤	٢٠	١٤	١٤	١٤
٢١	١٤	١٤	١٤	٢١	١٤	١٤	١٤
٢٢	١٤	١٤	١٤	٢٢	١٤	١٤	١٤
٢٣	١٤	١٤	١٤	٢٣	١٤	١٤	١٤
٢٤	١٤	١٤	١٤	٢٤	١٤	١٤	١٤
٢٥	١٤	١٤	١٤	٢٥	١٤	١٤	١٤
٢٦	١٤	١٤	١٤	٢٦	١٤	١٤	١٤
٢٧	١٤	١٤	١٤	٢٧	١٤	١٤	١٤
٢٨	١٤	١٤	١٤	٢٨	١٤	١٤	١٤
٢٩	١٤	١٤	١٤	٢٩	١٤	١٤	١٤
٣٠	١٤	١٤	١٤	٣٠	١٤	١٤	١٤